



هذا التعذيب فاما ان يقتله واما ان يخلصه فاذا فتح هذا من الانس الذي يثبت
 بالانسقام بالاعنى من الكل كيف به هذا الدوام مع انه قال ولا يرف في القتل الا
 ثم ان العبد يسيان عصى طول عمره فابى عمره من لا ينفكون العذاب الموتى ظلم
 الله عن ذلك مع اعطى الجواز عن الوعيد مستحسن فيها بين الناس وايضا يحارب
 هذا الموحى المستحق للعذاب بالدام لا يخرج من اشكال فان ذلك الموحى له ان يقول
 لموحى حين الدام والعقاب انما كنت راضيا بالوجود فلم اوجدتني راضيا ببلدتى
 بمثل هذا الملك العظيم مع علمك بان ذلك لك وليس عدم رضى هذا من سفاهى
 وقلة عقل بل كل العقلاء يشارون العدم على مثل هذا الوجود المبطل بالعقاب بان ياول
 يخلص من العذاب بان فان اجابنا دام ظلمه بان علة الدوام هي النية لزم كون العقاب
 على النية مع كونها لا لا لاجل العقاب على الاعمال لا النيات هذا فان
 اوضح دام كله هذه المطالب العظمى لو حقا فقد من على يده منه عظمة وللارض
 من كاس الكوام نصيب مما لله فافوضنا بفضلك علينا ولنعم ما قل الكبرياء
 عز وجل ما عرفنا ان نراك لانه قد نفعنا نفعه بانيك بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اما بعد فنقول العبد المسكين محمد بن
 زين الدين الاحمدي ان صاحب سدينا الاجل ذا القهر الامع الرابع السيد محمد السيد محمد
 ارسل الاله بنا المسائل بربنا الحجاب عما يرد الاشكال فيها لندرك في الباب

٢٢٢
 ولما كان من اهل الذوق المستقيم والطبع السليم التفتت بالانوار والاضواء فاقول
 وبالله سبحانه المستعلا اعلم ان الارادة في حق العبد عزله في حق الواجب سبحانه بل الله في حق
 الواجب سبحانه هو الحق المطابق لمذهب اهل العصور من ان الله ليس له ارادة حادثة
 وان الارادة غير العلم فانك تقول لا فعل كذا انت دائمة ولا تقول لا فعل كذا ان علم
 الله وادعوى من لا يقف قدمها باطلا ما هو الا لا اثر في ذلك من غير العلم والقدرة
 وامثالهم من ان الله امر به ان لا يكون له فعل في ذاته بل هو لا يكون له فعل في ذاته
 الذي هو المحل العناية المتعقبة لربط الاسباب بالسيئات كما كان ما يتغير ويغير
 عنها بالارادة فيكون بعد حصولها يتغير كل كل قاز وجب له فهذا يعلم ان كل ما اشاروا
 اليه غير محض الذات وكل ما سوا الذات ليست حادثة ولا يجرى منها العلم والقدرة
 على الذات بلامغايرة لاف الغرض والاعتبار والله في الحقيقة ولا في الواقع ولهذا قلنا
 ان عالم بالاسناد معناه انه سبحانه هو في عالمه ولا يعلم غير نفسه ولا يشتر غيره
 وانما على ما يقرر المحسوس سبحانه لو كانت حادثة لكان لا يخفى ان الله ان يكون قائمه
 فيكون محلا للحوادث وتائه بغيره في صفة السر لا تقدم بغيره او بنفسها والصفة
 لا تقدم بنفسها والحق لو كانت حادثة كانت محضة بارادة افرس وكذا
 في التسلسل والادوار مجزأة عما لا قلنا اننا طارئة وليس قائمه بذاته تمام
 عرض وانما هي تمام محدود لان تمام الشيء بالسر لا رتبة اتمام تمام

قيام صدور كقيام الكلام بالمتكلم وقيام عرض كقيام السوار بالجسم وقيام ظهور كقيام
 الوجود بالماهية وقيام تحقق كقيام الماهية بالوجود فلا يكون محلا للمحوارث
 وانهم فقنا قامها بنفسها وكونها صفة انما هو بالنسبة الى الواجب والا وهو موصى
 بالنسبة الى اجمع المحلوقات ذات تد وتث الذات بفاضل تد وتثا بل كل الاشياء
 ذات باعتبار ما تحته عرض باعتبار ما فوقها من اول الوجود الى اخره لا نهاية له
 من الممكنات كلها بهذه النسبة وقولهم ان الصفة لا تقوم بغير موصوفها غلط فذلك
 صفة للمتكلم وهو قائم بالهوا وان قيل انه قائم بالمتكلم فهو قيام صدور ذلك المشيئة
 قائما قائمة بالله قيام صدور وكما جمع الخلايق واما قولهم فانها لو كانت محدثة
 لكانت محدثة بمشيئة اخرى ويلزم التسلسل او الدور فالجواب له انها محدثة بنفسها
 وهذا قطعي شهيد الوطيان والعقل والنقل اما النقل فظ وهو قوله خلق الله
 المشيئة بنفسها ثم خلق الخلق بالمشيئة واما العقل فلان المشيئة والارادة فعل
 والفعل مفهومه الحركة الاجابية فاذا اردت اجاد حركتك انما توحد بها حركة وهي
 حركة فتوحد بنفسها اذ لا يمكن الاجاد لا بحركة وذلك في كل شيء بحسبه
 واما الوطيان فظاهر فانك توحد صلواتك ببنيتك بلا خلاف وبنيتك هل
 توحد بنيتك اخرى ام بنفسها والعلم اجمع انك توحد بها بنفسها ولا يحتاج
 الى اجادها الى نية اخرى وهي افضل ما في العمل وقال صلى الله عليه وآله انما الاعمال
 بالنيات وانما كل امرئ ما نوى فليس لك من العمل الا ما نويت فلو لم تكن النية
 مشورية لما اثبت عليها لكنك تثاب عليها البنية فتكون مشورية بالنية

أرادتهم

ولم تكن ثوبها إلا بنفسها البتة فعلى جهة الاختصاص ثبت كونها حادثة مضافا إلى
 ما رواه الصدوق في التوحيد عن الرضا عليه السلام أنه قال المصلحة والارادة من صفات الأفعال
 فمن زعم أن الله لم يزل شائبا مربيا فليس بموجود وأما الارادة من المخلوق فالضيق وما
 يبدو لهم من الأفعال قسم من الارادة فقول قولكم لا يخرج بغير الارادة من العبد ما
 تكون واجبة وممكنة فما تريدون بهذا لوجوب تبيين ارادة العبد هي الله سبحانه
 أم غيره فان كان غير الله فليس واجبا إذ كل ما سوى ممكن وإن كان هو الله فتعاضد
 الله أن يكون صادرا عن الحادث فليس لذكر الوجوب هنا معنى أصلا فارادة
 العبد ممكنة وقولكم تنقل الكلام إلى أعلى الرجاان فيكون رجاان الفعل لا يوجب
 أن ليس كلما كان واجبا وجب إيجاده لأن الرجاان قد يكون خلافا للحق وخلافا
 للحق لا يكون واجبا في الواقع وإنما يكون واجبا عند المكلف عندما تطلب عليه عليه
 شهوته على الفعل وتقدم النفس عليه ما يرى من الأمور القبيحة فيه المقتضية
 للرجح الترك وإنما الرجح شهوة مخضنة غطت البصيرة عن فتح ما عليه فيها ويري
 فتح فتعوض عما يرى فإذا أردت أن تعان حقيقة ما قلت كنت فاقطع نفسك
 وعبرك من الناس فجلدك المقتصر يعرف أنه ملوم ويقدر على ترك ما يلام عليه
 ولو كان عمله دائما عمله لانه ترجح عنده بحيث لا يقدر على تركه لانه واجب بالترجيح
 لعرف ذلك فكان إذا عوبب وقيل له لم تعلمت بقول اني لا أقدر على الترك
 ويعرف ذلك من نفسه ولكن الواقع على العكس بل يعرف أنه ما عمله يقدر

على ذكره وإنما فعله متعمداً كذا فعل الطاعات ونؤمن أن ما نرجو وجب ما طل
 فذلك في زالفهم والمقابلية المستقيمة في هم المسئلة الأولى على نحو البيان والضرورة
 قال سلمة الله تعالى الثانية لا شك في الشك من حال استواء راعى العبد إلى الفعل
 والترك وحال محان راعى أحدهما فعل الأولى يستعمل وتوقع المأمور به فالكليل
 غير جائز لأن الممكن ما لم يمتنع وجوبه لم يقع أقول لا يمتنع لا شك بالثبوت في عدم
 استحالة الوقوع بل اليقين هو حوز الوتوع في هذه الصورة المفروضة وإنما
 حصل التوهم من جهة الاطلاع على معرفة الدواعي ولنا إشهر المبدأ ببد الدواعي و
 منشاءها على سبيل الاختصار فاقول إن الله تعالى لم يخلق شيئاً من غير أن
 يقع بسببها حقيقة بالدلالة عليه فالخلق خلق من وجود وماهية فها حاراً
 ولها ثبات لا يتغير في بقاء من المدة طرفه عين والالفقد وكل شيء إنما حصل
 بميل إلى نوعه وهو جهة مدد من الله فالوجود نور وخير بميل إلى مدد من
 الخير والنور وهو الطاعات والمماهية على العكس في كل شيء فهي ظلمة وشر بميل
 إلى مددها من الشر والظلمة وهو العاصي والمكلف مركب منهما فداعى ميله
 إلى الخير من جهة الوجود وداعى ميله إلى الشر من جهة المماهية وهو محتاج
 إلى الصابرين وإيهما مالا له وعلم بكفاه في بقاءه بذلك الاستدلال
 أن كان خيراً فهو الوجود بما فيه من النور وحصل المماهية عطف الأصل
 عن الغنى وإيهما في ذلك الخير من سبب الظلمة لأن الخير كما قلنا لا يكون

وهو انما يدون شئ يحفظ لفظاً لها من الوجود ^{الماهية} وان كان الذي من الوجود من الماهية
 في ذلك الخبر كما ينبغي لضعفه وهذا الضعف يستلزم ما هيته المكلف من القناء وان
 كان شراً قوتت الماهية بما فيه من الظلمة وحصل للوجود حفظاً اصله عن افتائها
 في ذلك الشر من شأبه النور كما قلنا قبل في الوجود لا يكون ماهية بحدوثها
 شئ يحفظ لفظاً لها من الوجود وان كان الذي من الوجود في ذلك الشر كما ينبغي
 لضعفه وهذا الضعف يستلزم وجود المكلف من القناء ومن مثل حرفي المركب
 كل واحد الى جهة مبداء من حينه حصل للمكلف منها الاختيار لان الفعل
 المكلف فيه العبدان ما فيه يومه واما شره ينهي عنه ولما كان المكلف هو المجمع
 المريد المالك كان (نشأ وعمل وادب) مع صفة وهذا هو الاختيار
 فالاعيان من المكلف من جهة الصلح معاً وان ابدأ الى فعل الشئ
 بما يلزمه والى تركه بعبادة هذا في اصل بندته وازا ورد عليه
 التكليف ورد بالترغيب والترهيب المعينين لداعي العمل بغيره
 الخبيثة والذين يجمعون الامنع من اذلة الشر ولا يمنع من غير منعه
 الذين الشيطان والنفوس وهوانها والدينا وزينتها المعينين لداعي
 الشر ولهذا الوباء من المكلف واعيان معيشا وبيان فاذا ما الى
 الا فعل الخير اعانة الملك بحبيب الطاعة ولطف به الرب اللطيف

بسم الله الرحمن الرحيم

سئل كميل بن زياد عن عماله الحقيقة فقال ما لك في الحقيقة كميل
 فقال اولت صلتك قال بل ولكن ^{يطعن} عليك ^{بشيء} فقال او تشك
 بحبيب الله فقال لا الحقيقة كثرة حجات الجلال من غير شارة حجات
 وجهه الزوار الكلاء القاسوس وفي الحديث ان الله سبعين الف في
 من نور وسبعين الف في ظلمة لو كشفها لحرقت سبحات وجهه
 كل انوار السموات ويمكن ان يراد بها الانوار الذاتية وادبها الانوار
 الفعلية من الانوار القاهرة وكونها حقيقة لا يصل اليها من ضيق الحقيقة
 وانها باقية ببقاؤها موجهة بوجهها وقوله ما من غير شارة الا شارة
 الى مقام الفناء والفناء عن الفناء من باقية بانيتك شير الله فقد
 خلت لغز عن نصيرة محمدا قال ما من قال بتمام فقد اعلان
 وقد ثبت في بركان عدم تحلل الغيران المشير والشارع وغيرها كلها طلائع
 ولذا قال الشيخ الشياخ ان راي التوجيه فهو زنديق وقال الشيخ عبد الله
 الانصاري ما وجد الواحد من واحد ان كل من وجد واحد
 توحيد من ينطق عن لغته عارية البطلان الواحد توحيد اياه توحيد
 ونف من ينطق عن لسانه وقبل بانكسر موز خولتي انكاسر كدم از راه
 فنا كمر اهر ناله بگذره زهر شرخار كمر اهر كمر خروني
 كمر عالم ثواب تولد تا تر شير انفراد تولد تا تو خروني عدد اولهم

حالات وجه الله انوارها زنا سحره وجهه با سحره لكان كل من شاهده
 بشغل بالسي وبقول بحال الله العظيم

ما تو با خوشی عدد پیرایه چون شورش فانی احد پیرایه و نه
الذی بات التلذذ مع الشیخ فرید الدین العطار البیت نورس و لما لم
لمقابل البیت الثانی هنا قلت سقیتا مع کلامه که ترا باشد ثواب عالم
ما تو با پیران نیز در در هم ساز که تو کوی که در در کناه نیست که
در پیچ و زان و در راه انما الما ثود بالنهر الحیا لا یفر التبع
حب علی فقال زدنی پانا فقال عد محو الموهوم و صحو المعلوم

المراد بالموسوم وهم النفس كل شيء وبالعلوم وجه الدلالة والتعبير بالعلوم المراد
به اليقين لدجل ان الغايات كمال الحكماء منقسمة الى المرات البقية
والظنية والتحيلية الدواعي للمقربين والثانية لدواعي البعيين والثالثة
لدواعي الشبال والدنيويين لان سطلوبات هو لاد في حركاتهم انما
هي لا سوار المحركات الدائرة الزائفة وسطلوبات رعياب اليمين
والتي كانت مكدودة بقا ولما كانت خيرات ظنية لا حقيقة الدائرة
والثمة باقية واما سطلوبات المقربين فانه عالم العقل الذي هو دار
اليقين يذو فقرة فان حل يقين الحق هو حق اليقين والحق والحق والحق
الغيم والكر وركز الصبي والباطل كذا في القاسوس فخر التعبير بارة
الا ان الموسوم الذي هو المهر والغيم الثابت والوهم الذي هو للوقوف اليها
غيم وحجاب لنور شمس الحقيقة والدشغال به شغل بالباطل الاكل
شيء ماضى والله باطل وكر وصبي كمال صبي القلب عن سبل
واصر باطله ونحوي افرا من الصبي وداصل فقال في شأنا

لديفر السجى حيا الى الابد تصدق بالتقوى الموضوعة اليك يصدر عن السجى كل اذا نجا وزنه المحر
عن التعلق الى تنفاد النجاة صا سطر العصفرة العلم والهدى حيرة وكجوز ان يكمن الممر لوفى فى السجى لا يفر
والسجى مستفوا ولا حيا على حسنه لديفر سمها سيرة

قال ١١٠ هـ شك السر وعلية السر استرغف العرفاء والاشيا مخبرهم كذا ما في
على انفسك كظلام الكبر والورود مع العاديات والاشيا والسر
هو ما يخص كذا في الحق وسر الحقيقة ما لا يفهم حقيقة الحق في كذا ما في
نونا نونا قال ١١١ هـ اجاب الامام (ص) لصفحة الشرح في الدعية مقام
الذات كما ان الواحد في مقام الاسماء والصفات المعرشفها بالخر
والثمة في الصفة صلة الجذب بغير الحقيقة التي فيها نور الدعية ويرفع في
كثرة الاسماء التي في مقام الوجود في كذا ما في كثرة الظاهر فقال ١١٢ هـ
بيان قال ١١٣ هـ نور يشرف من جميع الاذل فيلوح على ان كل التوحيد
الآثاره المراد بانور هو انور الفعول التي في كذا ما في كذا ما في كذا ما في
م هو الفعول المعقد في السراديج البذل هو الفعول القدر في كذا ما في
المحييات وبها تخرج حقيقة وسمها في كذا ما في كذا ما في كذا ما في
ان له الدال انور وفي الحديث التوحيد الحق هو الله وفي حديث في كذا ما في
ظاهرها في كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في
منه في كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في
الفقرة إشارة الى الوحدة في الكثرة والفقرة التزقيتها في كذا ما في
الدعية لصفة التوحيد إشارة الى الاشارة في الوحدة في كذا ما في
الى رسم الحقيقة في كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في
فقال نونا نونا قال ١١٤ هـ اطفئ السراج فقد طلع الصبح في كذا ما في
الرفعة وتفتيشه فقد طلع صبح طار كذا في كذا ما في كذا ما في كذا ما في
البيان لا حقيقة مثل كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في
ونعم ما قبله نونا نونا كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في كذا ما في

علم حواء و فرار زشت فرهاد چو رخ آنجا ناید چون شست
والذا نواتی الدلائل و کشفها هو الدلائل بالوجه عليه
كما هو طريقة حكماء الدلائل بين ادع الدلائل و المردود و الحركة
الترقية الطرق الاخرى من اسماء التور و الصفات الخلقية بالحق
و اسماءه يظهر ككشف اذ الفكر له وجه و اليه فكيف يستدل
عليه باهوت وجوده بمقتضى ما ثبت هو الدلائل عليه بالوجه
الاحقة الوجه بالحقبة الوجوب لانه ثبت احالة الوجه
فعدم الوجه عن ذلك الحقيقة بطلان حقيقة و تلك الحقيقة
منع عليها لعدم كيف سلطان الوجه حقيقة الدلائل
العدم حقيقة الوجه يمنع عليها لعدم و الحقيقة التبرع
عليها لعدم و احقية الوجه و الدلائل من حقيقة الوجه
على حقيقة الوجه وجوب استدلال به عليه كما هو طريقة
القدرة اقرار ان حقيقة الوجه ذاته اذ لا محالة له سور
الدنية و صفاته كمد عليه كخلف الدلائل و المردود
و الحركة و نحو اقامته من صفات الخلق اذ الكلام كمد و هو
حقيق منقروم به و بطلانها و كذا في الدلائل و لم يفرق بين
اليه فقول له اشارة الى انه على غاية الفكر و اليه الا انه
غاية الغايات و قد نقره و نرضيه الفرق بين الغاية
و على الغاية

هفته اول از برای گویای خوب است در هفته دوم
 در سوختن درسم دوا را علی در حلال و م عمل بخشد در
 ابتدای روز آن گوید حق که بهیض حق جمیع
 و بحق قل او ای البیض بنویس عیث و عفران
 و آب بخورد و از حاکم ساقی کند بر دانه کل باید
 بآن آب خود در سایه خشک کنند و بر باد دهد دعا است
 یا تحینا یا تمینا یا شمینا یا موشطینا
 یا مستطینا یا شهیوج یا طیهوج یا
 طیهوج یا طفا طیف یا الله و سع اصوه
 یا بیدای یا سم فلان علی عدو فلان هو بحق
 علی آمین

